



هذه رسالة المحققين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين أما بعد فيقول
العبد المحكين أحمد بن زين الدين الأحصائي أنه قد عرض على جناب المولى
المؤمن جناب سيدنا السيد حسن ابن سيدنا باقر الأحصائي مسألة يريد بها
بعض ما يرد على بعض شقوتها فاشتلت بعض ما اراد مع ما انا عليه الاستغفار
بالأعراض واعتاش الأحوال فجعلت عبارة سؤاله متنا وعبارة جوابه كالشرح
ليحصل الجواب على وجه لا يكون عليه حرج وعلى الله الصواب واليه المرجع والمآل
قال سلمه الله قد سمعنا من مشايخنا وقرأنا في الكتب المحققين ان علم الله سبحانه
بالكائنات كان قبل وجودها فلا حادث الآ وقد سبق علمه الأزلي به ولا ينكر
هذا المعنى احد من اهل الاسلام اقول هذا المعنى لا ينكره احد من اهل الملل من
ادم عليه السلام الى انقضاء زمان التكليف الا من ابتدع في الاسلام ومثل هذا لا
من المسلمين نعم يكون المراد بهذا العلم العلم الأزلي الذي هو ذات الله وأما العلو
أحادثة كالقلم والنوح والعرش والكعبة وانفس الملائكة فان الكلام فيها مختلف
وبأنه الاشارة الى ذلك قال سلمه الله ولكن على قولكم كل في زمان هو مكانه وهيئته
فأعلم الذي يتعلق به العلم احداثي شيء هو غير الذي سبق علمه الأزلي به أو
اقولنا علم ان المعلوم الذي يتعلق به العلم الاحداث هو المعلوم الاحداث فيه ثلاثة

أقوال العلماء الأعلام أحدها أنه هو العلم يعني أن العلم والمعلوم شيء واحد لا
 العلم هو حضور المعلوم عند العالم في إمكان وجوده مثل الصورة الذهنية ^{عند} هي
 بالشيء وانت تعلمها في العلم والمعلوم لا أنك أن كنت فعلها بنفسها ما ثبت أن
 العلم عين المعلوم وأن قلت أنك فعلها بصورة غيرها فذلك أيضا أن علمها ^{بنفسها}
 ثبت المطلوب وأن علمها بغيرها لزم التسلسل فلا مناص عن أن يكون العلم
 عين المعلوم والقول الثاني أن العلم غير المعلوم والقول الثالث أن العلم ^{بعضه}
 عين المعلوم كالصورة التي مثلناها وبعضه غير والمحصل أن العلم الحادث
 يتعلق بالمعلوم الحادث ولا يتعلق بالمعلوم القديم والعلم الحادث هو ^{للموج}
 المحفوظ قال تعالى قال فما بال القرون الأولى قال علمها عند ربّي في كتاب لا يضل
 ربّي ولا ينسى فقوله تم علمها عند ربّي في كتابه مثل قولك احسب الذي بيننا
 علمه عندي في دفتر وهذا ظاهر وأحصل أن العلم الحادث لا يتعلق ^{تعلقا} إلا بال
 الحادث ولا يتعلق بالمعلوم القديم لأن العلم محيط بالمعلوم فإذا كان حادثا لا
 يحيط بالقديم وأما العلم القديم الذي هو ذات الله محيط بكل شيء الحادث والقديم
 ولكن من غير تعلق لا أنه ذات الله وذات الله لا تتعلق بشيء ولا كيف لذلك فهو
 قبل كل شيء بلا قبل وبعد كل شيء بلا بعد ومع كل شيء بلا مع لأن القديم ^{العلم} هو الله والله
 سبحانه لا يوصف بقبل ولا بعد ولا مع لأن القبل والبعد والمع صفات الخلق
 ويصح أن نقول علمه بكل شيء قبل كل شيء وبعد كل شيء ومع كل شيء ولا يعرف حقيقة ذلك

إلا عوتم فعله الحادث لا بد أن يكون واقعاً على المعلوم ومطابقاً ومقتزياً به
 وأما علم القديم فهو محيط بكل شيء غير وقوع ولا مطابقة ولا اقتران ولا كيف لذلك
 ولا يعلم ذلك إلا هو عز وجل وهو عالم بها حين كانت قبل أن تكون وقبل كل شيء لأنه
 لا يفقد في الأزل شيئاً من معلوماته في أماكنها الحادثة قبل أن يتحدتها لأنه ^{يفقد} لا يفقد
 شيئاً من ملكه ولا يشترط ولا يستقبل بل هو في ذلك كل شيء حاضر معلوم عند في أماكنها
 ملكه وهذا عند قبل أن تكون فافهم هذه العبارات المرددة المكثرة قال سلمة
 وأيضاً فنقول هل معنى الحادث أنه تعلم الأشياء بعد وجودها بمعنى أنه تعلم وجودها
 لنفسه علماً بها ثم يوجد لها قول معنى العلم بالحادث أنه عند يثبت عند في ملكه
 ضبط الأشياء وحفظ صفاتها ومقاديرها وهيئتها وأجاليها وأزائها وما أشبه
 ذلك مع وجودها لا بعد وجودها بمعنى أنه يوجد في ملكه العلم بها وضبط حدودها
 حين يوجد لها لا أنه يوجد لنفسه علماً بها لأنه عالم بها قبل وجودها كعلمه بها ^{بعد}
 وجودها فكيف يوجد لنفسه علماً بها وإي حاجته لذلك إذ لم يفقد من جميع ^{وذا} حدودها
 وأحوالها منه ملكه شيئاً قبل أن يوجد لها وقبل أن تكون شيئاً مذكوراً ومثال ذلك
 أنك يكون بينك وبين زيد حساب في بعض المعاملة فتكتبه في الدفتر ^{كنت} وانت
 أنت غير ناس للحساب ولكن لا احتمال أن ينسى زيد أو ينسى توصلنا إلى ^{ذلك} النكا
 أوليهم بالوفاء إذا علم أنك ضابط عليه بحيث لو صدق منه ما يومه ^{سقطها} النكا والاول
 قلت له أما عند علم الحساب الذي بيننا في الدفتر فيكون ادوع له من النكا ^{ذلك}

انا اعلم بالحساب فانه لا يشك في الكلام الثاني دون الكلام الاول ولهذا قال
 فرعون فما بال القرون الاولى قال له موسى عليها عندية في كتاب لا يفضل وفي ولا
 ينس وهذا هو السر والنكتة في التقييد بقوله في كتاب فافهم ومعنى قولنا ان هبة
 حادثا انه حين خلقها خلق لوازمها ولمزوماتها وكل ما يرتب على حدوثها فاما
 منها شرطاً خلقه فمع خلقها لان الشرط لوازمه والمشرط ولا يكون اللازم قبل
 لانه في الحقيقة صفة للزوم ولا تكون الصفة قبل الملزوم ولا بعد لانها شرط
 المشروط متوقف على شرط فلا بد ان يكون معه كالكسر والاكسار وهو سبحانه عالم
 قبل كونها كعلمه بها بعد كونها فلا يكون محتاجاً في علمه بها الى ان يخلق له علماً بها و
 الا لكان قبل ان يخلق ذلك العلم جاهلاً بها وهذا اعتقاد المجاهل به ثم لانه
 لم يفقد شيئاً منها من تلك فعلة في الازل بحيث لا يحتمل الزيادة والنقصان بها في
 الامكان ولانه لا يستقبل ولا ينتظر لان المستقبل والمنتهى فاقدر في الماضي والحاضر
 وتعالى العظيم المتفعل عن تغير الاحوال فعلمه بخلقته وخلقته هو ذاته البسيطة المجردة
 فلو فقد من علمه ذرة نقصت ذاته ثم لكن المعلومات ليست في الازل لان الازل هو
 سبحانه ولا يكون في ذاته شيء واتما المعلومات في اماكن حدوثها من المحدثات واولها
 وجودها من الامكان وهو بخلقته محيط بنا مسلم صحيح اسلامنا باتباعه واما ان نتحدث
 بنا والكفر من مخالفة فانه ما انطق بهوى نفسه واتما انطق بهدى من الله باتباعه
 لائمة الهدى عليهم السلام فكان ذاقهم بشاهد ما نلتنا وان لم يكن فهم فباخذ عنا فاتم

الآن ما ذكرناه فاعتمد عليه وكن في الحال فيه كما كنا منه اليان ما نلونا عليكم
ومثا اليكم ما وجبتكم عنا قال سلمة الله اوانه عن المعلوم وعلى انه عن المعلوم
هل سبق علم الازل به اولا فان قيل لا فامع قولهم عليهم السلام علمه بالاشياء قبل ^{جود}
وايجادها كعلمه بعد وجودها وقول رسول الله صلى الله عليه واله سبق العلم وجف
العلم ومضى القضاء اقول العلم كما اشرنا اليه سابقا فيه ثلاثة احوال الاول ان العلم
غير المعلوم الثاني بعض العلم عن المعلوم وبعضه غير المعلوم الثالث ان العلم
عن المعلوم وهو المختار وعندنا وعلى هذا فالعلم الازل هو الذات المعبودة
عن وجل ولا يعرف كيف ذلك الا هو تتم والعلم في الازل لا نه تتم هو الازل والمعلوم
في الامكان والمعلوم الذي في الامكان ليس هو العلم الازل ولا يلزم من هذا ان
العلم غير المعلوم لان ما يدركه الممكن ويفهمه لا ينسب الى القديم ولا يتصف به اذ لا
يدرك الممكن الا الممكن كما قال ابراهيم المؤمنين صلوات الله عليه انا نخذ الادوات
انفسها ونشير الالات الى نظائرهما نعم هو بجانته وصف ذلك لعباده وصف تعري
واستدلال عليه لا وصفنا يكف لانه على السن حجة صلى الله عليه وسلم اجمعين بان
العلم هو الذات قال الصادق عليه السلام كان الله وباعز وجل والعلم ذاته ولا معلوم
والسمع ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر والفدرة ذاته ولا مفدور فلما ^{حدث}
الاشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم والسمع على المسموع والبصر على
المبصر والفدرة على المفدور ومعنى هذا ظاهر ان العلم في الازل ولا معلوم

فاذا وجد المعلوم تعلق به العلم والتعلق من حد ود المعلوم ولكنه بالعلم الازلي
 لانه اى لا من حد ود العلم الازلي ولا ينسب اليه بوجه الا نسبة اشراف يعنى ان
 التعلق حادث والمتعلق به حادث والعلم الازلي سبحانه وتعالى لا ينسب اليه شئ
 من صفات المحادث والتعلق من صفات المحادث فالتعلق من حد ود المعلوم المحادث
 لا من حد ود العلم الازلي لان الازلي لا يتحد بصفات افعاله والوقوع على المعلوم
 والتعلق به معناه فعلى يحدث مقادراً لمحدث والمفعول وقوله سلم انه تم على
 انه عين المعلوم هل سبق عليه الازلي به او لا جوابه انا نقول ان العلم عين المعلوم
 الا ان هذا العلم الممكن ظاهر والعلم الممكن لا يتعلق بالمعلوم القديم واما
 العلم القديم فهو عين المعلوم القديم وهذا ايضا ظاهر واما المعلوم المحادث
 فهو لم يكن موجوداً في دنية العلم القديم ليكون عينه او يقال انه غيره او ان لم نقل
 عينه لزم كونه غيره بل نقول هو عالم في الازل بالمعلوم في الامكان وليس في
 الازل معلوم ممكن بل هو تم في الازل عالم ولا معلوم ولما وجد المعلوم وجد
 في الامكان ولم يوجد الا معلوماً والمعلومية نسبة المعلوم الى نفسه لا الى
 العالم نعم نسبتها الى العالم نسبة اشراف يعنى انها متقوية بفعل العالم تقوّم
 صدور مع انه عالم بها اذ لم يفقد شيئاً من ملكه في اماكنها ولا كيف لذلك الا
 انه اذا وجد تعلق به العلم حين وجوده لا قبله اذ لا شئ قبل وجود الشئ ^{يتعلق}
 به العلم وقولنا انه تم لم يفقد شيئاً من ملكه بهذا انه تم لم يفقد شيئاً من ملكه

في رتبة الامكان كما انه لم يجد شيئا من الاشياء الممكنة في ازل الازال فزيد
 انه لم يخل منه الماضي والحال والمستقبل على حد واحد فكما ان عند الماضي
 والحال كذلك عند المستقبل ففي الحقيقة اذا اردت العبارة التمهلة قلت
 الماضي والحال والمستقبل عند تمام وقت واحد لا يقبل القسمة الى الامور
 الثلاثة الا بالنسبة الى نفسه والامكانات احالة فيه لا بالنسبة الى سلطان الله
 سبحانه وتعالى فحيث الاحاطة فانه لا يقبل القسمة في نفسه لاحادجا ولا ذهنا ولا في
 نفس الامر والحاصل العلم الا في تمام سبق كل شيء واحاط بكل شيء في رتبة كونه
 كونه مع كونه واجد كونه قبل كل شيء اي في الازل الازال من غير اشغال ولا تحول
 حال وهو تمام كما هو والاشياء به اشياء كما هي كل شيء منها في رتبة تحققه من
 الامكان كما قال صلى الله عليه واله في خطبة يوم غدیر خم قال واحاط بكل شيء علما
 وهو في مكانه وهو تمام كما هو لم يستقل منها او بها شيئا والاشياء به اشياء لانه
 افادها لنفسها وافادها لشيء لها ومنها وفيها وبها فهو فقدها في ذاته ما فقدها
 ملكه فهو عز وجل خلوق خلقه وخلقه خلوق منه كما قال عليه السلام وقوله سلمة الله فان قيل
 لا جوابه ان من قال لا اي من قال ان علمه لم يكن سابقا لها قبل كونها فهو كافر بل علمه بها
 قبل ايجادها ووجودها كعلمه بها بعد ايجادها ووجودها بمعنى انه تمام ما اختلفت حالاته
 بل كلها حال واحدة قال ابن الله وهل المراد بعلمه بالاشياء علمه المحادث او الذاتي
 الذي لا يتكلم فيه ويلزم ان ثبت له صفة حادثه حين لم يكن معه شيء فيكون محلا للحوادث

لم يقلنا محدوثه فلا بد ان يكون هذا علمه الا في الذات الذي ذكرتم مكررا السبل
 اليه سدود ولا تنكلم فيه لانه مرادف لله سبحانه ومعنى العلم المحادث الذي ذكرت
 او غيره يتنوا سلمكم الله بيا ناسا في الحق المراد بعلمه بالاشياء وان اردت به الذي
 يكون به محيطا بها بحيث لو فرض عدمه كان جاها لها يكون المراد به العلم الذاتي
 الذي هو الله المعبود الحق سبحانه وتم وهو الذي لا يفقد شيئا ولا يتنظر ولا يتقبل
 ولا يختلف احواله وهو الثابت سبحانه قبل كونها وبعد كونها ولا تغير فيه ولا تبدل
 ولا اختلاف ولا كيف له وهو الله لا اله الا هو لانه هو ذاته ولا يصح ان يفقد ذاته
 في حال من الاحوال ولا يحدث ذاته لذاته ولا تكون ذاته محلا لشيء وانما اذا اردت
 بالعلم المحادث فالمراد منه كما ذكرنا سابقا انه حدود خلقه فانه اذا خلق زيداً مثلاً
 خلق رزقه ودينه وعمره وفنائه وبقائه وكتب ذلك في اللوح المحفوظ وانفس الملائكة
 وسبح هذه الكتابة علماً له فاذا سمعت من يقول علم الله المحادث فالمراد به العلم والخلق
 المحفوظ ونفوس الملائكة الموقنين بالخلق في مراتب الوجود الاربعة المخلوق والزرق
 والموت الحيوة واذا سمعت منا نقول انه العلم الاشارة بزيده انه صادر عن فعل الله
 ومشيئته قائم بفعل الله قيام صدوره لانه اثره وقائم بشعاع المفعول الاول قيام
 تحقق هذا الفعل هو المشيئة وهذا المفعول الاول هو نور محمد صلى الله عليه واله والفعل
 والمفعول يطلو عليهما ايضا امر الله واليه الاشارة بقول الصادق عليه السلام في الدعاء الذي
 رواه الشيخ في المصباح كلتني سوالك اباي مراراً فكلتني قائم بفعل الله قيام صدوره وشعاع

نوده صلى الله عليه وآله والقيام بتحقيق الفاعل والنود المحدثى هما على العلوم المحادثة
خلفهما الله وسماهما علماً باعتبار ومعلوماً باعتبار فمفعول العلم الاشارة باعتبار تقوم
المعلوماً بأمره كما قلنا فافهم وتدبر ولا تشبه عليك العبارة فان مرادنا هي هذه
كما سمعت واحمد الله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين أما بعد فيقول العبد المكين
احمد بن زين الدين الاحمدي انه قد عرض لي وادد وأنا في بعض المتلوات النوافل
ففتح لي فهم بعض معاني احد قل هو الله احد وايراد منه فاددت ان اثبت بعض
ما ورد على مرئى في احد في السورة الشريفة ليتبين لمحض التوحيد من كان له قلب ^{سليم} ^{بذلك}
المراتب العالية من اخواننا المؤمنين او الفاعل التمع وهو شهيد وينبغي ان اذكر قبل
بعض كلام اهل اللغة والعلماء وما اشاروا اليه من شبه والاجوبه من باب المقدمة
لانه هو الذي استت به افهام الاكثري ليكون سلباً برتقون به الاما سير اليه سبلاً
للبيان والله سبحانه هو المستعان وجاء ان بعض الطالب للعرفان على مراد سادات
الزمان عليهم سلام الرحمن الذي خلق الانسان وعلمه البيان عن التوحيد الذي هو
نهايات الايمان في ربه الامكان ما نفعه ان احد عند اهل اللغة بمعنى الواحد
كذا في ظاهر بعض الاخبار قال في النهاية وفي حديث الدعاء انه قال تسعيد وكان يشبه
في دعائه باصبعين احداً على شرا باصبع واحد لان الذي تدعوا اليه واحد وهو الله

